

كَأَنِّ الْمَوْجُودَ فِي الْمَلِكِ يَتَشَبَّهُ بِهِ جِدًّا .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَكَيْفَ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا ^(١) مِنْهُ إِنَّهُ لَكَفُورٌ ^(٢) ﴾ [هود]

وفي نفس السورة يأتي الاستثناء ، فيقول الحق سبحانه :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ^(٣) ﴾

[هود]

وسنأتي لها بالخواطر من بعد ذلك .

ويقول الحق - سبحانه وتعالى - في المقابل لمن نُزِعَتْ منه الرحمة واليُثُوس الكفور :

﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ ^(٤) بَعْدَ ضَرَاءٍ ^(٥) مَسَتْهُ لِيَقُولَنَّ ^(٦)
 ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي ^(٧) إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ^(٨) ﴾

وهنا نجد الضراء هي الموجودة ، والنعماء هي التي تطراً ، عكس الحالة الأولى ، حيث كانت الرحمة - من خير ويسر - هي الموجودة .

(١) المقصود الرحمة التي أنعم الله بها عليه .

(٢) النعماء : أثر النعمة على بدن وحياة الإنسان ، فتكون ملازمة له .

(٣) الضراء : أثر الفقر والبسطة ، وقال تعالى : ﴿ وَالضَّالِّينَ فِي الْيَأْسِ وَالضَّالِّينَ فِي الْيَأْسِ .. ﴾ [البقرة] . وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ لَرَّمْنَا إِلَىٰ لُؤْمٍ مِّن قَبْلِكَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُم بِالنَّارِ وَالضَّيَاءِ . ﴾ [الأنعام] .

ومست : أصابته . [تفسير الجلالين ومختصر تفسير الطبري] يتصرف .

(٤) السيئات : المصائب والشدائد والعسر .

(٥) فرح : صيغة مبالغة من الفرح ، وهو الجور بالنعمة [كلمات القرآن] .

(٦) فخور : مبالغة من الفخر ، أي : كثير الفخر بما نال من الناس ، ولخور على الناس بما أوتي ، وغير شاكراً لله تعالى على نعمه . [مختصر تفسير الطبري ، وتفسير الجلالين] يتصرف .

فالتزع في الأولى طراً على رحمة مرجودة ، والنعماء طرأت على ضراء مرجودة .

وهناك فرق بين نعماء ونعمة ، وضراء وضرر ؛ فالضر هو الشيء الذي يؤلم النفس ، والنعمة هي الشيء الذي تنتعم به النفس .

لكن التنعم والألم قد يكونان في النفس ، ولا ينضح أي منهما على الإنسان ، فإن نضح على الإنسان أثر النعمة يقال فيها «نعماء» ، وإن نضح عليه أثر من الضر يقال : «ضراء» .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي .. ﴾ (١٠)

[هود]

ولا يفتن من يقول ذلك إلى المُلْهَب الذي أذهب السيئات ؛ لأن السيئة لا تذهب وحدها .

ولو كان القائل مؤمناً لقال : رفع الله عني السيئات .

لكنه غير مؤمن ؛ ولذلك يغرق في فرح كاذب وفخر لا أساس له .

ويصفه الحق سبحانه وتعالى بقوله :

﴿ .. إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ﴾ (١١)

[هود]

وكان الفرح بالنعمة أذهله^(١) عن المتعم ، وعمن نزع منه السيئة .

وأما الفخر^(٢) فنحن نعلم أن الفخر هو الاعتداد بالمناقب^(٣) ، وقد تجدد

(١) الدهول عن الشيء : أن يشغلك عنه أمر آخر . ذهل عن شيء : تركه على عمد أو غفل عنه أو نسيه لشغل . [اللسان، مادة : ذهل] .

(٢) مناقب : جميع منقبية ، وهي كرم الفعل . وكريم المناقب : حسن الخلق كريم الفعل . [اللسان] بتصرف .

سُورَةُ الْأَنْعَامِ

٥٢٣

إنساناً يتفاخر على إنسان آخر بأن يذكر له مناقب وأمجاداً لا يملكها الآخر .

ونحن نعلم أن التمييز لفرد ما يوجد في المجتمع ، ولكن أدب الإيمان يفرض ألا يفخر الإنسان بالتمييز .

ولذلك نحمد النبي ﷺ يقول : «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر»^(١) .

وفي إحدى المعارك نجاهه ﷺ يقول :

«أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب»^(٢) .

وقد اضطر رسول الله ﷺ أن يقول ذلك ؛ لأن الكافرين في تلك المعركة ظنوا أنهم حاصروه هو ومن معه وأنه سوف يهرب ، لكنه ﷺ بشجاعته أعلن :

«أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب»^(٣) وكان أقرب المسلمين إلى مكان الأعداء الكافرين وفي مواجهتهم .

ونحن نحمد المتصارعين أو المتنافسين ، واحدهم يدخل على الآخر بصوت ضخم ليهز ثقة الطرف الآخر بنفسه .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٢٧٨) والبيهقي في دلائل النبوة (٤٧٦/٥) من حديث أبي هريرة . وعند الحاكم في مستدركه (٦٠٤/٣) وصححه من حديث جابر بن عبد الله بلفظ : «أنا سيد ولد آدم ولا فخر» دون ذكر يوم القيامة .

(٢) نسب رسول الله ﷺ نفسه إلى جده عبد المطلب ، لا إلى أبيه عبد الله ، فقد كان عبد المطلب مشهوراً شهرة ظاهرة شائعة ، وكان سيد أهل مكة ، وكان مشتهراً عندكم أن عبد المطلب يُشْر بالنبى ﷺ ، وأنه سيظهر ، وسيكون شأنه عظيماً ، فأراد النبي ﷺ تذكيرهم بذلك وتنبئهم بأنه ﷺ لا بد من ظهوره على الأعداء ، وأن العاقبة له لتتوهم نفوسهم . نقله النووي في شرحه لصحيح مسلم (٣٦٠/١٢) .

(٣) وذلك أن رجلاً سأل البراء بن عازب : أفروتم عن رسول الله ﷺ يوم حنين؟ فقال البراء : ولكن رسول الله ﷺ لم يفر ، وكانت هوازن يومئذ رماة ، وإنّا لما حملنا عليهم انكشفوا ، فأكبنا على الخناقم فاستقبلونا بالسهام ، ولقد رأيت رسول الله ﷺ على بقلته البيضاء ، وإن أبا سفيان بن الحارث أحمد بلجامها ، وهو يقول : «أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب» .

أخرجه مسلم في صحيحه (١٧٧٦) كتاب الجهاد ، والبخاري في صحيحه (١٣١٧) من حديث البراء بن عازب .

والفخور إنسان غائب بحجاب الغفلة عن واهب المناقب التي يتفاخر بها ، ولو كان مستحضراً لجلال الواهب لتضاءل أمامه ، ولو اتجهت بصيرة المتكبر والفخور إلى الحق سبحانه وتعالى لتضاءل أمامه ، ولرد كل شيء إلى الواهب .

ومثال ذلك في القرآن الكريم هو قول الحق سبحانه على لسان صاحب موسى عليهما السلام :

﴿ وَمَا قَعَلْتُمْ^(١) عَنْ أَمْرِ^(٢) . . (٨٧) ﴾ [الكهف]

وهذا سلوك العابث المتواضع .

أما حال الفخورين اللاهين عن الحق سبحانه وتعالى ، فقد صوره القرآن في قول قارون :

﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ^(٣) عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي . . (٧٨) ﴾ [القصر]

وكان مصيره هو القول الحق :

﴿ فَخَسَفْنَا^(٤) بِهِ وَبَدَّارُهُ الْأَرْضَ . . (٨١) ﴾ [النصر]

ولذلك قلنا : إنك تحصن كل نعمة عندك بقولك عند رؤيتها : « بسم الله ما شاء الله » ؛ لتذكر أن هذه النعمة لم تأت بجهلك فقط ، ولكنها جاءت لك أولاً بمشيئة الله سبحانه وتعالى ، وذلك لتبقى عين الواهب حارسة للنعمة التي عندك .

(١) المقصود ما فعله الخضر عليه السلام من : حرق السفينة ، وقتل الفلام ، وإقامة الجدار الذي كان سينهار .

(٢) أوتيته : أى : اكتسبته . يقصد المال الذي وزقه الله إياه ، ولكن نارون ادعى أن علمه هو الذي جلب له المال ، فكفر بنعمة الله عليه ، فاستحق عقاب الله .

(٣) الخسف : خسف الله الأرض : جعلها تهبط وتغور بقول الحق : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَّارُهُ الْأَرْضَ . . (٨١) ﴾ [النصر] وخسف القمر : نقص نوره ، وخسوف الشمس يقع في أواخر الشهر العربي في أيام الخلق ، وسببه توسط القمر بين الأرض والشمس ، فيحجب القمر الشمس ، فإن كان الحجب كلياً كان خسوفاً ، وإن كان جزئياً كان خسوفاً . وجاء في اللسان الخسف : سورك الأرض بما عليها أى : ابتلاعها ما فوقها . وخسف الله به الأرض أى : أغياها فيها . الفارس الترميم باختصار .

سُورَةُ الْفُورِ

٦٢٥٥

أما حين تنسى الواهب فلن يحفظ تلك النعمة لك .

ونحن نلاحظ أن الحق سبحانه وتعالى لم يمنع الفرح المنبعث عن انشراح الصدر والسرور بنعمة الله بل طلبه منا في قوله سبحانه :

﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ۖ ۝٥٨ ﴾ [يونس]

ولكن الحق سبحانه يطلب من المؤمن أن لا يكون الفرح المنبعث لأتفه الأسباب ، والملازم له ، وإلا كان من الفرحين الذين ذمهم الله تعالى ^(١) .

يقول الحق سبحانه وتعالى بعد ذلك :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ
مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝٥٩ ﴾

وكلمة «صَبَرُوا» ^(٢) هنا موافقة للأميرين اللذين سبقا في الآيتين السابقتين ، فهناك نزع الرحمة ، وكذلك هناك «نعماء» من بعد «ضراء» ، وكلا الموقفين يحتاج للصبر ؛ لأن كلا منا مقلوب للأحداث التي تمر به ، وعليه أن يصبر للحظية حكمة القادر سبحانه .

وبداً الحق سبحانه وتعالى هذه الآية بالاستثناء ، فقال جل وعلا :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ۖ ۝٦٠ ﴾ [هود]

(١) فقال عن قوم موسى أنهم قالوا لقارون : ﴿ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ (٦١) ﴿ [النقص] أي : الأشرين الباطنين اللذين لا يشعرون بنعمة الله عليهم . وقال تعالى : ﴿ لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۖ ۝٢٢ ﴾ [الحديد] .

(٢) والذين صبروا مأخوذاً ، وصابروا سألوا مستقبلهم أملاً الفلاح مصداقاً لقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ ذُكْرُهُمْ وَهُمْ لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْهِمْ ۚ ۝١٠٩ ﴾ [آل عمران]

ولولا هذا الاستثناء لكان الكل - كل البشر - ينطبق عليهم الحكم الصادر في الآيتين السابقتين ، حكم باليأس والكفر ، أو الفرح والفخر دون تذكُّر واهب النعم سبحانه .

ولكن هذا الاستثناء قد جاء لِيُطْمِئِنِّ الذين صبروا على ما قد يصيبهم في أمر الدعوة ، أو ما يصيبهم في ذراتهم ؛ لا من الكافرين ! لكن بتقدير العزيز العليم .

أو أنهم صبروا عن عمل لإخوانهم المؤمنين .

إذن : فالصبر معناه حُدُّ النفس بحيث ترضى عن أمر مكروه نزل بها ^(١) .
والأمر المكروه له مصادر عدة ، منها :

• أمر لا غريم ^(٢) لك فيه كالمرض مثلاً .

• أو أن يكون لك غريم في الأمر ؛ كأن يُسرق منك متاع ، أو يُعتدى عليك ، وفي هذه الحالة تشغل برغبة الانتقام ، وتتأجج نفسك برغبة النيل من هذا الغريم ، أكثر مما تتأجج في حالة عدم وجود الغريم ، فحين يمرض الإنسان فلا غريم له .

وفي حالة الرغبة في الانتقام فالصبر يختلف عن الصبر في حالة عدم وجود الغريم .

ولذلك عرض الحق سبحانه وتعالى لتأتي الصبر حسب هذه المراحل ،
فسيبدأ لقمان يقول لابنه :

(١) ويكون الصبر مطلوباً أيضاً عند امتناع النعمة امتحاناً لإيمان المؤمن فعن أبي سعيد الخدري أن ناساً من الأنصار سألوا رسول الله ﷺ فأعطاهم ، ثم سألوه فأعطاهم ، حتى نفد ما عنده ، فقال لهم حين أنفق كل شيء : « ما يكن عندى من خير فلن أدخره عنكم ، ومن يستعفف يعفه الله ، ومن يستغن يغنه الله ، ومن يصبِرْ صَبْرَهُ الله ، وما أعطى أحد عطاءً خيراً وأوسع من الصبر » متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٦٤٧٠) ومسلم في صحيحه (١٠٥٢) كتاب الزكاة .

(٢) الغريم : الدائن ، والمدين . والجمع : غرماء . والمواد بالغریم هنا : الخصم أو العدو . [اللسان، والمعجم الوسيط] بتصرف .

سُورَةُ الْأَمْوَرِ

٦٣٥٧

﴿ .. وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾^(١٧) [لقمان]

وفي موضع آخر يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾^(٤٢) [الشورى]

وفي هذه الآية «لام» التوكيد لتؤكد أن هذا الأمر يحتاج إلى عزم قوى ؛ لأن لى فيها غريماً يثير غضبى .

فساعة أرى من ضربنى أو أهاننى أو سرقنى أو أساء إلىَّ إساءة بالغة ، فالأمر هنا يحتاج صبراً وقوة وعزيمة .

أما فى الحالة الأولى - حالة عدم وجود غريم - فالحق سبحانه يكتفى فقط بالقول الكريم :

﴿ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ .. ﴾^(١٧) [لقمان]

ولكنه سبحانه أضاف فى الآية الأخرى «اللام» لتأكيد العزم ، وليضيف سبحانه فى حالة وجود غريم طلب الغفران ، فيقول سبحانه :

﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾^(٤٢) [الشورى]

وهكذا نجد المستثنى ، وهم الصابرون على ألوانهم المختلفة .

وهنا يقول سبحانه :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. ﴾^(١١) [هود]

وما دام هنا صبر ، فالصبر لا يكون إلا على إيذاء . ولكن إياك أن يكون الإيذاء من خصمك فى الإيمان ، أو من خصمك فى ما دون الإيمان ،

(١١) والصبر : إصا صبر على المأمورات أو صبر على المنهورات ، أو صبر على المقدرات ، فمن توافرت فيه هذه الصفات كان من أهل العزم . وعزم الأمور معزوماتها التى يعزم عليها لوجوبها . [تفسير الجلالين] .

صارفاً لك عن نشاطك في طاعة الله سبحانه ؛ لأن الصبر لا يعنى أن تكبت غضبك وتعذب نفسك بهذا الكبت بما يصرفك عن مهامك في الحياة ، بل يسمح لك الحق سبحانه أن تتخلص من غلُّك وحقدك ، بمعايشة الإيمان الذي يُخفف من غَلْواء الغضب .

ولكسر حدة الغل أباح لك الحق سبحانه وتعالى أن تعتدى على من اعتدى عليك بمثل ما اعتدى ؛ لأنه سبحانه وتعالى لا يريد لك أن تظل في حالة غليان بالغضب أو القهر بما يمنعك من العمل ، بل يريد الحق سبحانه أن تتوجه بطاقتك إلى أداء عملك .

ولذلك لا يلزمك الحق سبحانه إلا بحكم العدل فيقول عز وجل :

﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ۖ﴾ (١١٤)

[البقرة]

ولكن هناك القادر على التحكم في نفسه ، ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿وَالْكَافِرِينَ الْغِيَظُ﴾ (١٣٤)

[آل عمران]

ومعنى كظم الغيظ : أن الغيظ موجود ، لكن صاحبه لا يتحرك بتزوع انتقامي ، مثلاً تقول : «كظمت القرية» لأن حامل القرية لو لم يكظم الماء فيها ، لتفطت الماء منها ، أى : أنه يحبس الماء فيها .

وكظم الغيظ درجة ومنزلة ، قد لا تكون إيجابية ؛ لأن الغيظ ما زال موجوداً ؛ ولذلك تأتى مرحلة أرقى ، وتمثل في قول الحق سبحانه :

﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ﴾ (١٣٤)

[آل عمران]

(١) الكاظمين الغيظ : الحاسبين غيظهم في قلوبهم . [كلمات القرآن]

وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : «من كظم غيظاً ، وهو قادر على أن ينفقه ، دعاه الله سبحانه وتعالى على رءوس الخلائق يوم القيامة حتى يخيره من الخور العين ما شاء» أخرجه أحمد في مسنده (٤٤٠ / ٣) وأبو حازم في سننه (٤٧٧٧) والترمذي في سننه (٢٠٢١ ، ٢٤٩٣) وقال : حسن غريب .

أى : أن تُخرج الغيظ من قلبك وتسامح .

إذن : فأنت هنا أمام مراحل ثلاث :

أن تردُّ الاعتداء عليك بمثله ، والمثلية في رد الاعتداء أمر لا يمكن أن يتحقق ، فمن صفعتك صفقة ، كيف تستطيع أن تضبط كمية الألم في الصفعة التي تردّها إليه ؟

إن المتحكم في ردُّ الاعتداء هو الغضب ، والغضب لا يقيس الاعتداء بمثله ، فلا يتحقق العدل المطلوب ؛ لهذا يكون الصبر خيراً مصداقاً لقوله تعالى :

﴿ .. وَتَنْصَبِرْ لَّهُمْ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ (١٢٦)

[النحل]

فإن أزدت من قوة صفعتك تكون معتدياً .

ولعلنا نذكر مسرحية «تاجر البندقية» لشكسبير ، وبطلها هذا التاجر اليهودي الذي أقرض رجلاً مالياً ، وكان صكُّ القرض يفرض أن يقطع اليهودي رطلاً^(١) من لحم المقترض إن تأخر في السداد .

وتأخر المقترض في السداد ، وأراد المراهبي اليهودي أن يقطع رطلاً من لحم المقترض ، وعرض الأمر على القاضي ، وكان القاضي رجلاً حكيماً ، وأراد أن يصدر حكماً يتلص فيه العدالة ، فقال القاضي : لا مانع أن تأخذ رطلاً من لحم الرجل ؛ هات السكين ، واقطع رطلاً واحداً بلا زيادة أو نقصان ؛ لأننا سنأخذ مقابل تلك الزيادة من لحمك أنت وبخس السكين ، وكذلك إن قطعت من اللحم ما يقل عن الرطل ، فسنقطع الباقي لك من لحمك أنت عقاباً لك .

(١) الرطل : معيار يوزن به أو يكال ، يختلف باختلاف البلاد ، وهو في مصر اثنا عشرة أونصة ، والأوقية اثنا عشر ذهماً . والجمع : أرطال . [المعجم الوسيط] .

وترد المراهبي اليهودي ؛ لأن الجزار - أي جزار - لا يمكن أن يضبط يده ليقطع رحلاً مكتمل الوزن ، بل يقطع أحياناً ما يزيد عن الوزن المطلوب ، ويقطع أحياناً ما يقل عن الوزن المطلوب ، ثم يكمل أو ينقص الوزن حسب كل حالة .

وانسحب المراهبي اليهودي وتنازل عن دعواه ، والذي دفعه إلى ذلك هو عدم قدرته على أخذ المثل ، فلو كان قد ارتقى قليلاً في مشاعره لما وصل إلى هذا الحكم .

والحق سبحانه وتعالى يحضنا^(١) على أن نرد العدوان بمثله ، وإن أردنا الارتقاء فلنكظم الغيظ ، وإن أردنا الارتقاء أكثر فلنخرج الغيظ من القلب ولنكن من العافين عن الناس^(٢) ؛ لننال محبة الله تعالى ؛ لأنه سبحانه يقول :

﴿..وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (٦٣٤)﴾

[آل عمران]

وفي هذا يرتقى المؤمن بمنهج الله سبحانه ، فيجعل المعتدى عليه هو الذي يُحسن .

وحين تريد أن تفسر حب الله سبحانه للمحسنين فلسفياً أو منطقياً أو اقتصادياً ، ستجد القضية صحيحة ، والله سبحانه وتعالى يقول :

(١) الخضر : الحث والنشجيع على فعل شيء . [اللسان] بصرف ، وقال تعالى : ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ (٢٥) وَلَا يَحْضُرُ عَلَى عِلَاقِ الْمُسْكِينِ (٢٦)﴾ [الحاقة] .

(٢) عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ قال : «من سره أن يشرف له البنيان ، وترفع له الدرجات ، فليعفُ عمن ظلمه ، ويعط من حرمه ، ويصل من قطعه» أخرجه الحاكم في مستدركه (٢/ ٢٩٥) عن أبي بن كعب وقال : «صحيح الإسناد ولم يخرجا» قال الذهبي : «فيه أبو أمية ضعفه البازقطني وإسحاق لم يدرك حياته» .

سُورَةُ النُّورِ

﴿٦٣﴾ ﴿٦٢﴾ ﴿٦١﴾ ﴿٦٠﴾ ﴿٥٩﴾ ﴿٥٨﴾ ﴿٥٧﴾ ﴿٥٦﴾ ﴿٥٥﴾ ﴿٥٤﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿٥٢﴾ ﴿٥١﴾ ﴿٥٠﴾ ﴿٤٩﴾ ﴿٤٨﴾ ﴿٤٧﴾ ﴿٤٦﴾ ﴿٤٥﴾ ﴿٤٤﴾ ﴿٤٣﴾ ﴿٤٢﴾ ﴿٤١﴾ ﴿٤٠﴾ ﴿٣٩﴾ ﴿٣٨﴾ ﴿٣٧﴾ ﴿٣٦﴾ ﴿٣٥﴾ ﴿٣٤﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿٣١﴾ ﴿٣٠﴾ ﴿٢٩﴾ ﴿٢٨﴾ ﴿٢٧﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿٢٤﴾ ﴿٢٣﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿٢١﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿١٩﴾ ﴿١٨﴾ ﴿١٧﴾ ﴿١٦﴾ ﴿١٥﴾ ﴿١٤﴾ ﴿١٣﴾ ﴿١٢﴾ ﴿١١﴾ ﴿١٠﴾ ﴿٩﴾ ﴿٨﴾ ﴿٧﴾ ﴿٦﴾ ﴿٥﴾ ﴿٤﴾ ﴿٣﴾ ﴿٢﴾ ﴿١﴾

﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا﴾^(١) أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ^(٢) .. ﴿٦٢﴾ ﴿النور﴾

فإن أسماء^(٣) أخرك إليك سيئة ، فإما أن ترد بالمثل ، أو تكظم الغيظ أو ترقى إلى العفو ، وبذلك تكون من المحسنين ؛ لأنك إذا كنت قد ارتكبت سيئة ، وعلمت أن الله سبحانه وتعالى يغفرها لك ، ألا تشعر بالسرور ؟

إذن : فما دُعيت تريد أن يغفر الله تعالى لك السيئة عنده ، فلماذا لا تعفو عن سيئة أخيك في حقلك ؟

وقول الحق سبحانه :

﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ .. ﴿٦٢﴾ ﴿النور﴾

وقد جاء الحق سبحانه هنا من ناحية النفس ، فجعل عفو العبد عن سيئة العبد بحسنة ، فلعفو العبد ثمن عند الله تعالى ؛ لأن العبد سيأخذ مغفرة الله تعالى . وفوق ذلك فأنت تترك عقاب المسمى والانتقام منه لربك ، وجند التسليم له راحة .

(١) صَفَحَ مِنْ رَجُلٍ : أَعْرَضَ عَنْهُ أَوْ عَفَا عَنْهُ وَلَمْ يُوَاعِظْهُ بِهِ . قَالَ تَعَالَى : ﴿ .. وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [التغابن] . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ .. وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴾ [الحجر] . [اللسان] ينصرف .

(٢) تمام الآية : ﴿ وَلَا يَأْتِلْ أَوْتَارُ الْغَفْلِينَ سَكُنْ فِي الْبَيْتِ مَعَ أَهْلِكَ وَلَا تَمْسُكْ بِالسُّنَنِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٦٢) ﴿النور﴾ .

وقد نزلت هذه الآية في شأن أبي بكر الصديق الذي حلف أن لا يعطي ابن خاتمه مسطح بن أثانة ما كان يعطيه من قبل من النفقة بسبب ما تكلم به في حق عائشة مع من تكلم ، وهو ما يسمى بحادثة الإفك . فنزل سبحانه الآية . فقال أبو بكر : والله إنني أحب أن يغفر الله لي ، فرجع إلى مسطح النفقة التي كانت عليه وقال : لا أنزعها منه أبداً . راجع تفسير ابن كثير (٣/ ٢٧٥) وأسباب النزول للواحدي (ص ١٨٥) ط . المكتبة الثقافية .

(٣) أسماء إسماء : فعل السوء ضد أحسن ، وأساء العمل لم يحسنه ، والمسمى اسم لما عمل من أسماء ، والسر الفحيح ، والشكر ، والسيئة : مؤنث السوء بمعنى الفحيح . والسوءة : ما يقع إظهاره وينبغي ستره . الفامرس النجوم باختصار .

ولو اقتصصت أنت عن أساء إليك ، فقصاصك على قدر قوتك ، أما إن تركته إلى قدرة الله تعالى ، فهذا أصعب وأشق ؛ لأنك تركته إلى قوة القوى . وهكذا ينال العافى عن المسيء مرتبة راقية ؛ لأنه جعل الله - سبحانه وتعالى - فى جانبه .

وهناك من يقول : كيف يأمر الدين الناس بأن يحسنوا لمن أساء إليهم ؟ ويعلل ذلك بأنه أمر ضد النفس .

ونقول : إن الإحسان إلى المسيء هو مرحلة ارتقاء ، وليست تكليفاً^(١) أصيلاً ؛ لأن الحق سبحانه قد أباح أن نرد العدوان بمنله ، ثم حث المؤمن على أن يكظم غيظه ، أو يرتقى إلى العفو وأن يصل إلى الإحسان ، وكل هذه ارتقاءات اليقين بالله سبحانه وتعالى .

وانظر إلى نفسك - ولله المثل الأعلى ومنزه سبحانه عن كل مثل - إن أردت أن تطبق الأمر على ذاتك حين تجد ولداً من أولادك قد اعتدى على أخيه ، فقلبك وعواطفك وتلفظتك تكون مع المعتدى عليه .

ومن يقول : كيف يكلّفنى الشرع بأن أحسن إلى من أساء إلى ؟

نقول له : تذكر قول الحسن البصرى رضى الله عنه^(٢) : « أفلا أحسن لمن جعل الله فى جاني » .

ولو طبق العالم هذه القاعدة ييقن وإخلاص لصارت الحياة على الأرض جنة معجلة ، التسامح ، قوامها القرب ، ومنهجها الحب .

(١) لأن التكليف إلزام ، والعفو من الفضل ، وفى التعامل بالفضل ارتقاء .

(٢) هو : الحسن بن يسار البصرى ، أبو سعيد ، تابعى ، كان إمام أهل البصرة ، وحبر الأمة فى زمانه ، وهو أحد العلماء الفقهائ التسالكة . ولد بالمدينة ٢١ هـ ، وشب فى كنف على بن أبى طالب ، كان يدخل على الولاية بأمرهم وينهاهم ، سكن البصرة وتوفى بها عام ١١٠ هـ عن ٩٠ عاماً .

سُورَةُ هُودٍ



وهنا في الآية التي نحن بصدد خواطرنا عنها يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ١١﴾

[هود]

وإن تساءل أحد : ولماذا ينالون المغفرة ؟

نقول : لأنهم صبروا وغفروا ؛ لذلك يهديهم الله تعالى مغفرة من عنده ، لأنه صبر على الإساءة ، وغفر لمن أساء ، فلا بد أن يُشبيه الله تعالى ، لا بالمغفرة فقط ، ولكن بالأجر الكبير أيضاً .^(١)

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ
صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ
إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ١٢﴾

وهنا نجد الحق سبحانه يأتي بصيغة الاستفهام في قوله تعالى :

﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ .. ١٢﴾

[هود]

وهو استفهام في معرض التوبيخ .

ولله المثل الأعلى - أنت قد تقول لا بشك لتحثه على الاجتهاد : «لَعَلَّكَ

(١) ومغفرة الله في مقابل صبر العبد وغفرانه لإساءة السيء محدودة بحدود طاقة البشر ، أما غفران الله فيه شمول الكريم وغفر الحكيم ؛ لأن عفوه مصحوب بالأجر ، والأجر كبير من أكبر وهو الله سبحانه .

(٢) وكيل : قائم به حافظ له [كلمات القرآن] . والوكيل : الحافظ الأمين والناصر المعين . قال تعالى : ﴿ ..

رَقَدُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ١٧٩﴾ [آل عمران] . وقال تعالى : ﴿ .. لَوْلَا كُنْتُ عَلَيْكُمْ يُوسُفُ ١٢١﴾

[الأنعام] أي : حافظ .

سُورَةُ هُودٍ

٦٣٦٤٠

سُررت من قِشل فلان^(١) وفَحَوَى^(٢) هذا الخطاب ، استفهام فى معرض النهى ، وهو استفهام يحمل الرجاء .

وهنا تجد أن الراجى هو ربك - سبحانه وتعالى - الذى أرسلك بالدعوة .

ولذلك يأتى قول الحق سبحانه مُبَيَّنًا : لا يضيق صدرك يا رسول الله من هؤلاء المتعنتين ، الذين يريدون أن يخرجوك عن مقامك الذى تلح دائماً فى التأكيد عليه ، فأنت تؤكد لهم دائماً أنك بشر^(٣) ، وكان المفروض فيهم أن تكون مطلوباتهم منك على مقدار ما أقررت على نفسك ، فأنت لم تقل أبداً عن نفسك إنك إله ، ليطلبوا منك آيات تُخالف النواميس^(٤) ، بل أنت مُبَلِّغ عن الله تعالى .

وإياك أن يضيق صدرك فلا تُبلِّغهم شيئاً مما أنزل إليك ؛ لأن البلاغ هو الحُجَّة عليهم ، فلو ضايق صدرك منهم ، وأنقصت البلاغ الموكل إليك ؛ لأنهم كلما أبلغوا بآية كذَّبوها ، فاعلم أن الله سبحانه وتعالى سوف يزيد عقابهم بقدر ما كذَّبوا .

(١) فحوى القول : مضمونه ومرماه الذى يتجه إليه القائل . والجمع : فحوا ، وفحوى . والمعجم الوسيط .

(٢) أكد رسول الله ﷺ على هذا المعنى فى أحاديث شريفة كثيرة جداً :
- منها حديث رافع بن خديج قال : قدم نبي الله ﷺ بالمدينة ، وهم يأبرون النخل ، يقولون يلفحون النخل ، فقال : ما تصنعون ؟ قالوا : كنا نصنعه . قال : لعلكم لو لم تفعلوا كان خيراً فتركوه ، فنقضت . قال : فذكروا ذلك له ، فقال : « إنما أنا بشر ، إذا أمرتكم بشىء من دينكم فخذوا به ، وإذا أمرتكم بشىء من رأيي ، فإمّا أنا بشر » . أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٣١٦) كتاب الفضائل .
- وعن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال : « إنما أنا بشر ، أوصى كما يرعى البئر ، وأغضب كما يغضب البشر ، فأبى أحد دعوت عليه من أمتى يدهو ؛ ليس لها بأهل ، أن يجعلها له طهوراً وزكاة وقرية بقرية بها من يوم القيامة » . أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٦٠٣) .

(٣) النواميس : القوانين الإلهية التى يخضع لها الكون .

وكلمة «ضائق»^(١) اسم فاعل ، ويعني أن الموصوف به لن يظل محتفظاً بهذه الصفة لتكون لازمة له ، ولكنها تعبر عن مرحلة من المراحل ، مثلما نقول: «فلان تاجر» أي : أنه قادر على القيام بأعمال التجارة مرة واحدة - أو قليلاً - ولا يحترف هذا العمل ،

وكذلك كلمة «ضائق» وهي تعبر في مرحلة لا أكثر من قرط ما قابلوا الرسول ﷺ من إنكار ، وما طالبوا به من أشياء تخرج عن نطاق إنسانيته ، فقد طالبوا هنا أن ينزل عليه كنز .

وقد جاء الحق سبحانه يذكر مسألة الكنز : ليدلنا على مدى ما عندهم من قيم الحياة ، فقيمة القيم عندهم تركزت في المال ؛ ولذلك تمنوا لو أن هذا القرآن قد نزل على واحد من الأثرياء ، مصداقاً لقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾^(٢) (٣٦)

[الزخرف]

إذن : فلم يكن اعتراضهم على القرآن ، بل على من نزل عليه القرآن . وفي الآية الكريمة التي نحن بصدد خواتمتها ، طلبوا أن ينزل إليه كنز ، وقد ظنوا أن الثراء سيلهيه هو ومن معه عن الدعوة إلى الله تعالى

(١) الضيق (بالكسر والفتح للضاد وسكون الباء) ضد السعة ، في الماديات والمعنويات .

راسم الفاعل ضائق ، قال تعالى : ﴿ وَضَاقَ بِهِ صَدْرُكَ ﴾ (٣٧) [هود] وقوله : ﴿ وَضَاقَ بِهِمْ ذُرْعَاهُ ﴾

(٣٧) [هود] . أي : وجد ضيقاً في صدره ، ومنه : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ (٣٨)

[الحجر] ، وقوله : ﴿ .. وَلَا تَكُ فِي ضيقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ (٣٩) [النحل] وقرئ : بفتح الضاد ويكسرها .

والعنى : ولا يضيق صدرك بسبب مكروهم . (القاموس القويم باختصار) .

(٢) المراد بالقريتين : مكة والطائف . وقد اختلف العلماء في تحديد اسم الرجل العظيم المقصود .

مكة : الوليد بن المغيرة أو عتبة بن ربيعة . ومن الطائف : عروة بن مسعود أو مسير بن جذيل . قال

ابن كثير في تفسيره (٤ / ١٢٧) : « الظاهر أن مرادهم رجل كبير من أي البلدين كان » .

ونسوا أنهم قد عرضوا الثروة عليه من قبل ^(١).

وهكذا وضع لمن عرض عليه هذا الأمر أن مسألة الكثر لا تشغله ^(٢).
والكثر ^(٣) - لغوياً - هو الشيء المجتمع ، فإن كانت الماشية - مثلاً -
مليئة باللحم يقال لها : « مكثرة لحمًا » ولكن كلمة « الكثر » أطلقت على
الشيء الذي هو ثمن لأي شيء ، وهو الذهب .
ولذلك قال الحق سبحانه :

﴿ وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَبِشِرُهُمْ

بِعَذَابٍ أَلِيمٍ .. (٢٤) ﴾

[التوبة]

(١) ذلك أن عتبة بن ربيعة ، وكان سيداً قال يوماً وهو جالس في نادي قريش ، ورسول الله ﷺ جالس في
المسجد وحده : يا معشر قريش ، ألا أقوم إلى محمد فأكلمه وأعرض عليه أموراً لعله يقبل بعضها
فنعطيها أيها شاء ، ويكف عنا ؟ فقالوا : بلى يا أبا الوليد ، ثم إليه تكلمه ، فقام إليه عتبة حتى جلس إلى
رسول الله ﷺ ، فقال : يا بن أخي ، إنك منا حيث قد علمت من السطة (الشرف) في العشرة والكان
في النسب ، وإنك قد أثبت قومك بأمر عظيم فرغمت به جماعتهم ، وسهت به أحلامهم ، وعيت به
آلهتهم ودينهم وكفرت به من مضى من آياتهم ، فاسمع مني أعرض عليك أموراً تنظر فيها لعلك تقبل
منها بعضها . فقال له رسول الله ﷺ : قل يا أبا الوليد أسمع ، قال : يا بن أخي ، إن كنت إنما تريد بما
جئت به من هذا الأمر مالاً جميعاً لك من أموالنا حتى نكون أكثرنا مالا ، وإن كنت تريد به شرفاً
سودناك علينا حتى لا نقطع أمراً دونك ، وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك علينا . . . حتى إذا فرغ عتبة ،
قال له ﷺ : أأنت فرغت يا أبا الوليد ؟ قال : نعم . قال : فاسمع مني . قال : أفعل ، فقال : ﴿ حتم
(٢) نزول من الرحمن الرحيم (٦) كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا نفوخا نفوخا (٣) ﴾ [فصلت] . ثم مضى
ﷺ فيها يقرؤها عليه ، فلما سمعها منه حبة نعت لها ، وألقى يديه خلف ظهره معتدلاً عليهما يسمع
منه . فلما عاد إلى قومه قال لهم : شغلنا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه ، فاعتزلوه ، فوالله ل يكون
لقوله الذي سمعتم منه نبأ عظيم ، فإن نصيبه العرب فقد كفيتموه بغيركم ، وإن يظهر على العرب
فملككم ملككم ، وعزه عزكم ، وكنتم أسعد الناس به . [من سيرة النبي لابن هشام ١ / ٢٩٣ ، ٢٩٤ -
بتصرف] .

(٢) كثر المال يكثره كثرًا : جمعه وادخره . قال تعالى : ﴿ .. هذا ما كنزتم لأنفسكم فأنفقوا ما كنتم تكثرون
(٢٥) ﴾ [التوبة] وقال تعالى : ﴿ .. وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَبِشِرُهُمْ بِعَذَابٍ
أَلِيمٍ (٢٦) ﴾ [التوبة] والضمير راجع إلى الفضة لقربها في الذكر ، ولأنها أقل قيمة ، نسئ بخل بها
ببخل بالذهب من باب أولى . [القاموس المرفوع] .

سُورَةُ الْكَافِرَاتِ



ونحن نعلم أن هناك لارزاقاً بين الرزق المباشر والرزق غير المباشر ، فالرزق الغير مباشر هو ما تستفع به ، طعاماً أو شرباً ، وهناك شيء يأتي لك بالرزق الغير مباشر ؛ لكنه لا يُغنى عن الرزق المباشر المستمر^(١) .

فلو أن إنساناً في صحراء ومعه قناطر^(٢) من الذهب ، ولا يجد طعاماً ولا شربة ماء ، ماذا يفعل له الذهب ؟ ولو عرض عليه إنسان آخر رغيف خبز وشربة ماء مقابل كل ما يملك من ذهب لوافق على الفور . وهنا لا يكون التقييم أن قنطار الذهب مقابل الرغيف وشربة الماء ، ولكن قنطار الذهب هنا مقابل استمرار الحياة وضرورة الحاجة .

إذن : معنى كلمة "كثُر" هو نقد من الذهب والفضة مجتمعاً ، ويقال عنه بالعامية عندنا في مصر : «نقود تحت البلاطة» ، ولكن إذا أدى صاحب هذا النقد حق الله تعالى فيما ادَّخره ، لا يُعتبر كَثُراً ؛ لأن الشرط في الكثرة أن يكون مخفياً ، والزكاة التي تُخرج من المال المدَّخر توضح للمجتمع أن صاحب المال لا يُخفي ما عنده .

ولذلك لا يُسمى الكَثَرُ إلا للشيء المجتمع وممنوع منه حق الله تعالى ، فإن أدى حق الله سبحانه فقد رُفِعَتْ عنه الكثرة ؛ لأن الحق سبحانه وتعالى يقول :

﴿ .. وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٤) ﴾

[النويرة]

(١) الرزق المباشر ما تقتضى به الحوائج بسيرة الاستمرار ، والغير مباشر تقتضى به الحوائج بصعوبة الحاجة والضرورة .

(٢) قناطر : جمع قنطار ، وهو مقياس مختلف القدر عند الناس ، وهو بمصر هي زعانة مائة رطل ، وهو ٩٢٨ و ١٤ من الكيلو جرامات . وقد يقصد بالقنطار : المال الكثير . [المعجم الوسيط] .

ومن هذا القول الكريم نفهم أن مَنْ يملك مالا ويؤدّي حقّ الله فيه ، لا يُعتبر كُتْرًا^(١) ، وحين تُنقص الزكاة المال في ظاهر الأمر ، فهي تدفع الإنسان إلى أن يُحسن استثمار هذا المال ؛ حتى لا يفقده على مدار أربعين عاماً ، بحكم أن زكاة المال هي اثنان ونصف في المائة ؛ ولذلك يحاول صاحب المال أن يُثمّره ، وهو بذلك يُهيّئ فرصة لغير واجد وقادر لأن يعمل ، وبذلك تقل البطالة .

وقد تكون أنت صاحب المال ، لكنك لا تفهم أسرار التجارة والصناعة ، فتشارك مَنْ يفهم في التجارة أو الصناعة ، وبذلك تفتح أبواب فرص عمل لمن لا عمل له وقادر على إدارة العمل .

هذه هي إرادة الحق سبحانه وتعالى في أن يجعل من تكامل المواهب ثمناً وزيادة ، تكامل مواهب الوجد - النقود - ومواهب الجهد . وبين الوجد والجهد تنشأ الحركة ، ويتفق صاحب المال مع صاحب الجهد على نسب الربح حسب العرض والطلب ؛ لأن كل تبادل إنما يخضع لهذا الأمر - العرض والطلب - لأن مثل هذا التعاون بين التاجر والقادر يتجّ سلعاً ، والسلعة لا هوى لها ، ولكن من يملك السلعة ومن يشتري السلعة لهما هوى ، فمالك السلعة يرغب في البيع بأعلى سعر ، ومن يرغب في شراء السلعة يريدّها بأقل سعر ، لكن السلعة نفسها لا هوى لها .

وما دام العرض والطلب هو الذي يتحكّم في السلع ، فهذا توازن

(١) قال الفرطبي في تفسيره (١ / ٣٠٥١) : « اختلف العلماء في لئال الذي أدبت زكاته هل يُسمّى كُتْرًا أم لا ، فقال قوم : نعم . ورواه أبو الضحى عن جمعة بن عبيدة عن علي رضي الله عنه . قال علي : أربعة آلاف فما درهما نفقة ، وما كثر فهو كُتْر وإن أدبت زكاته ، ولا يصح . وقال ابن عمر : ما أدّى زكاته فليس بكُتْر . وإن كان تحت سبع أرضين . وكل ما لم تؤدّ زكاته فهو كُتْر وإن كان فوق الأرض . ومثله عن جابر ، وهو الصحيح . »

فى ميزان الاقتصاد .^(١)

وعلى سبيل المثال : إن عُرِضَت اللحوم بسعر مرتفع ، فكبرياء الذات فى النفس البشرية تدفع غير القادر لأن يقول : إن تناول اللحم يرهقنى صحياً . ويتجه إلى الأطعمة الأخرى التى يقدر على ثمنها ؛ لأن السلعة هى التى تتحكم ، أما إذا تدخل أحد فى تسعير السلع ، بأن اكتنز المال ، ولم يخرج به للسوق لاستثماره ، حينئذ تخفى قدرة الحركة لصاحب المال ، ولا يجد صاحب الموهبة مجالاً لإتقان صنعه .

وقول الحق سبحانه وتعالى فى هذه الآية :

﴿لَوْلَا^(٢) أَنْزَلْ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مِنْهُ مَلَكٌ ..﴾ (١٢) [هود]

فكلمة «لولا» - كما تعلم - للتمنى ، وهم غنوا الكنز أولاً ، ثم طلبوا مجئ ملك ، وكيف ينزل الملك ؟ أينزل على خلقته أم على غير خلقته بأن يتجدد على هيئة رجل ؟

والحق سبحانه وتعالى يقول :

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ..﴾ (٩) [الأنعام]

(١) قصد فى أمره يقصد كضرب قصد : اعتدل به وسلك ملكاً ويطأ ، مثل قوله تعالى : ﴿وَوَقَّعَ لِي مَشِيكَ ..﴾ (١١) [لقمان] أى : اعتدل وتوسط فيه وقال : ﴿فَمَنْهُمْ مَقْتَصِدٌ ..﴾ (٣٢) [لقمان] أى : معتدل غير منحرف يقول الحق : ﴿.. مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ﴾ (١٦) [المائدة] والاقتصاد الآن أصبح علماً له مناهجه ، وهو فن إدارة المال ، ولا يخرج التعريف الحديث عن ما ذهبت إليه اللغة ، وأشار إليه القرآن الكريم (القاموس القويم بزيادة اقتضاها المضاف) .

(٢) لولا : حرف شرط لا يعمل ، ويدل على امتناع الجواب لوجود الشرط . وقد تشمل كذا: عرض وتخصيص مثل (هلاً) فتختص بالدخول على الفعل المضارع فى مثل قوله تعالى : ﴿.. لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَغَلِبَكُمْ فَزَحْمُورٌ﴾ (٤٦) [التل] وتدخل على الفعل الماضى الذى فى تأويل المضارع مثل قوله تعالى : ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْهِ كَنْزٌ ..﴾ (١٢) [هود] أى : لولا ينزل عليه كنز . وقوله تعالى : ﴿لَوْلَا اخْرَجْنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ..﴾ (١٠) [الأنعام] أى : لولا تؤخرنى . [القاموس القويم] بتصريف .

وإن نزل المَلَك على هيئة رجل فكيف يتحرفون إلى أصله كَمَلَك ؟
وهذا عباء في الطلب .

وأيضاً قال الحق سبحانه وتعالى :

﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۚ (٩٤) قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمُشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۚ (٩٥) ﴾ [الإسراء]

ولو أنزله الحق سبحانه مَلَكًا فسوف يكون من نفس طبيعتهم البشرية ،
وسوف يلتقى بهم ويتكلم معهم ، ولن يستطيعوا تمييزه عن بقية الناس
وسوف يكذبونه أيضاً .

وهنا في الآية التي نحن بصدد خواطرنّا عنها يقول الحق سبحانه رَدًّا لهم
عن هذا الطلب : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ۚ (٩٦) ﴾ [مود]

وهذا الكلام موجه من الله سبحانه للرسول ﷺ ليلفّته الحجة التي يرد بها
عليهم ، وقد قال لهم الرسول ﷺ عن نفسه إنه نذير وبشير ، وقد طلب
غيركم الآيات ، وحين جاءت الآيات التي طلبوها لم يؤمنوا ، بل ظلّوا
على تكذيبهم ؛ فنكّل الحق سبحانه بهم ^(١) .

إذن : فالعناد بالكفر لا يتقلب إلى إيمان بمجرد نزول الآيات ، والحق
سبحانه هو القائل :

﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ۚ (٩٧) ﴾ [الإسراء]

(١) النذير : الرسول المُنذِر بالعذاب . قال تعالى : ﴿ أَوْ فَجَعْنَاهُمْ أَنْ جَاءَهُمْ ذِكْرُنَا مِنْ رَبِّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ ۚ (٩٦) ﴾ [الأعراف] .

(٢) وفي هذا يقول سبحانه : ﴿ وَأَفْسَحُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لِنِ جَاءَهُمْ نَبَأٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِندَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ (٩٨) وَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَأَنصَارُكُمُ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۚ (٩٩) ﴾ [الأنعام] .

أى: أن الآيات التى طلبها الكافرون لم يأت بها الله سبحانه ، لأن الأولين قد كذبوا بها ، ولذلك يبلغ الحق سبحانه رسوله ﷺ هنا بقوله :

﴿ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ .. ﴾ (١٢)

[هود]

وهو ﷺ قد نزل عليه القرآن بالندارة والبشارة^(١) .

ويُنهى الحق سبحانه وتعالى الآية بقوله :

﴿ .. وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ (١٣)

[هود]

وأنت حين توكل إنساناً فى البيع والشراء والهبة والنقل ، وله حرية التصرف فى كل ما يخصك ، وترقب سلوكه وتصرفه ، فإن أعجبك ظلمت على تمسكك بتوكيله عنك ، وإن لم يعجبك تصرفه فأنت تلغى الوكالة ، هذا فى المجال البشرى ، أما وكالة الله سبحانه وتعالى على الخلق^(٢) فهي باقية أبداً ، وإن أبى الكافرون منهم .

يقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأَنذَرْتُكُمْ سُورَةَ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَةً

وَأَدْعُوا مَن أَسْطَعْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مُّحْدِثِينَ ﴾ (١٤)

وفى قول الحق سبحانه وتعالى هنا بيان للون آخر من مصادمة الكافرين لمنهج رسول الله ﷺ والإيمان به ، فقالوا : إن محمداً قد افترى القرآن .

(١) يقول رب المعزة سبحانه لرسوله ﷺ : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَنَذِيراً .. ﴾ (البقرة ١٢٩)

(٢) الوكيل : الحافظ الأمين والناصر والمعين . قال تعالى : ﴿ .. وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ (البقرة ٢٥٥)

[آل عمران] ، فوكالة الله على خلقه أى : رعايتهم بالرزق والحفظ والنعرة .

(٣) الافتراء : اختلاق الكذب . ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ .. ﴾ [هود] أى : اخترع القرآن وأخطقه من عند

نفسه ، وقال تعالى : ﴿ قُلْ فَأَنذَرْتُكُمْ سُورَةَ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَةً .. ﴾ (١٤) [هود] أى : مكاريكات كما تُلغون .

[القاموس القويم] .

والافتراء : هو الكذب المتعمد ، ومعنى الكذب المتعمد أنه كلام يخالف واقعاً في الكون .

فإذا كان الواقع نقياً وأنت قلت قضية إثبات ؛ تكون قد خالفت الواقع ، كأن يوجد في الكون شرٌ ما ثم تقول أنت : لا يوجد شرٌ في هذا المكان ، وهكذا يكون الواقع إيجاباً والكلام نقياً .

وكذلك أن يكون في الواقع نقيٌ وفي الكلام إيجابٌ ، فهذا أيضاً كذب ؛ لأن الصدق هو أن تتوافق القضية الكلامية مع الواقع الكوني ، فإن اختلفت مع الواقع الكوني صار الكلام كذباً .

والكذب نوعان : نوع متعمد ، ونوع غير متعمد . والكذب خرق واقع واختلاق غير موجود . ويقال : خرفت الشيء أى : أنك أثبت لواقع وبدلت فيه .

والحق سبحانه وتعالى يقول :

﴿ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ ۝١٠٠ ﴾ [الأنعام]

ويقول أيضاً الحق سبحانه :

﴿ وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ ۖ ۝١٧ ﴾ [المنكحوت]

أى : تأتون بشيء من عدم ، وهو من عندكم فقط .

ويقول الله سبحانه تعالى :

- (١) خرق الأمر أو الكلام : كذبه واخترعه . قال تعالى : ﴿ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ ۝١٠٠ ﴾ [الأنعام] أى : نسبوا له بنين وبَنَاتٍ كذباً واختراعاً بغير علم . [المعجم الوسيط] .
(٢) الإفك : الكذب والافتراء الباطل . وقال تعالى : ﴿ هـ ۖ وَذَلِكَ أَفْكَهُمُ وَمَا كَانُوا يَنْشُرُونَ ۖ ۝١٨ ﴾ [الأحزاب] . وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ ۖ ۝٦٥ ﴾ [النور] .

﴿ .. وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ (١١٦) [الأنعام]

وحين اتهموا محمداً ﷺ بهتاناً بأنه افترى القرآن جاء الرد من القرآن الكريم بمتهى البساطة ، فأنتم - معشر العرب - أهل فصاحة وبلاغة ، وقد جاء القرآن الكريم من جنس ونوع تُبوعُكم ، وما دمتم قد قلتم: إن محمداً قد افترى القرآن ، وإن آيات القرآن ليست من عند الله ، فلماذا لا تفترون مثله ؟

وما دام الافتراء أمراً سهلاً بالنسبة لكم ، فلماذا لا تأتون بمثل القرآن ولو بعشر سور منه ؟ وأنتم قد عشتم مع محمد منذ صغره ، ولم يكن له شعر ، ولا نثر ، ولا خطابة ، ولا علاقة له برياضاتكم اللغوية ، ولم يزاول الشعر أو الخطابة ، ولم يشترك في أسواق البلاغة والشعر التي كانت تُعقد في الجاهلية مثل سوق عكاظ .

وإذا كان من لا رياضة له على الكلام ولا على البلاغة ، قد جاء بهذا القرآن ؛ فليكن لديكم - وأنتم أهل قُدرة ودرية ورياضة على البلاغة أن تأتوا ببعض من مثله ، وإن كان قد افترى القرآن فلماذا لا تفترون مثله ؟

وأنتم تعرفون المعارضات التي تُقام في أسواق البلاغة عندهم ، حين يقول شاعر قصيدة ، فيدخل معه شاعر آخر في مباراة ليلقى قصيدة أفضل من قصيدة الشاعر الأول ، ثم تُعقد لجان تحكيم تُبين مظاهر الحسن ومظاهر السوء في أي قصيدة .

ولو كان محمداً ﷺ قد افترى القرآن - كما تقولون - فأين أنتم ؟ ألم تعرفوه منذ طفرته ؟ ولذلك يأمر الحق سبحانه رسول الله ﷺ أن يقول :

(١) يَخْرُصُونَ : يكذبون . ويستعمل الخرص في القرآن بمعنى الكذب أو الظن الخاطيء . قال تعالى : ﴿ .. وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ [الأنعام] أي : يكذبون أو يهيمون ويظنون ولا يعلمون حقيقة الأمر على سبيل اليقين . [القاموس القويم - ١٩١/١]

سُورَةُ هُودٍ

٦٢٧٤

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ^(١) فِيكُمْ عُمُرًا
مَنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ^(٢)﴾ [يونس]

فهَلْ أَثَرَ عَنْ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنَّهُ قَالَ شِعْرًا أَوْ أَلْقَى خُطْبَةً أَوْ ثَبَارَى^(٣)
فِي عَكَاظٍ^(٤) أَوْ الْمَرْبَدِ أَوْ ذِي الْمَجَازِ^(٥) أَوْ الْمَجَنَّةِ^(٦) ، وَتِلْكَ هِيَ أَسْوَاقُ
الْبَلَاغَةِ وَمَهْرَجَاتُهَا فِي تِلْكَ الْأَسْوَاقِ ؟

هُوَ لَمْ يَذْهَبْ إِلَى تِلْكَ الْأَمَاكِنِ مُنَافِسًا أَوْ قَائِلًا .

إِذَنْ : أَفَلَيْسَ الَّذِينَ تَنَافَسُوا هُنَاكَ أَقْدَرُ مِنْهُ عَلَى الْإِفْتِرَاءِ ؟ أَلَمْ يَكُنْ أَمْرُ
الْقَيْسِ شَاعِرًا قَحْلًا ؟ لَقَدْ كَانَ ، وَكَانَ لَهُ نَظِيرٌ يَحَارِضُهُ .

وَكَذَلِكَ كَانَ عَمْرُو بْنُ كَلثُومٍ ، وَالْحَارِثُ بْنُ حِلْزَةَ الْيَشْكُرِيُّ ، كَمَا جَاءَ
فِي عَصُورٍ تَالِيَةِ آخَرُونَ مِثْلُ : جَرِيرٍ وَالْفَرَزْدَقِ .

إِذَنْ : قَاتِمٌ تَعْرِفُونَ مَنْ يَقُولُونَ الشَّعْرَ وَمَنْ يَحَارِضُونَهُمْ مِنْ أَمْثَالِهِمْ مِنْ
الشَّعْرَاءِ .

إِذَنْ : فَهَاتُوا مَنْ يَفْتَرِي مِثْلَ سُورِ الْقُرْآنِ ، فَإِنْ لَمْ تَفْتَرُوا ، فَمَعْنَى
ذَلِكَ أَنَّ الْقُرْآنَ لَيْسَ إِفْتِرَاءً .

وَلِذَلِكَ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ هُنَا :

(١) لَبِثْتُ : أَقَامَ وَاسْتَقَرَّ . وَقَالَ تَعَالَى عَنْ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ قُلْ لَئِنْ كُنْتُ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴾ [٢٩] لَبِثْتُ فِي
بَيْتِهِ إِلَى يَوْمٍ يَخْرُجُ [٢٩] . [الصفحات] . وَقَالَ سُبْحَانَهُ عَنْ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ قُلْتُ فِيهِمْ أَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ
خَاسِرِينَ عَظِيمًا . ﴾ [التكوير] . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ ... فَلَبِثْتُ مَسِينٌ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ لَمْ أَجِدْ عَلَى قَدَرٍ
يَا مُوسَى ﴾ [١٠١] [مطه] .

(٢) الثَّبَارِيُّ : التَّنَافُسُ وَالْمُنَافَسَةُ .

(٣) ثَبَارَى : سُوقٌ بِقُرْبِ مَكَّةَ ، كَانَ الْعَرَبُ يَجْتَمِعُونَ بِهَا كُلَّ سَنَةٍ ، فَيَقِيمُونَ شَهْرًا يَتَنَافَعُونَ
وَيَتَنَاقَرُونَ وَيَتَنَاشِدُونَ ، وَاسْمُ عَكَاظٍ لِهَذَا ، وَيُقَالُ : تَعَاكَظَ الْقَوْمُ : تَعَارَكَرُوا وَتَنَاقَرُوا
[انظر لسان العرب - مادة عكظ] .

(٤) ذُو الْمَجَازِ : مَوْضِعٌ بَيْنَ - وَقِيلَ عِنْدَ عَرَفَاتٍ - كَانَ يُقَامُ فِيهِ سُورٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ . [اللسان مادة : جوز]

(٥) الْمَجَنَّةُ : مَوْضِعٌ عَلَى بَعْدِ أَمْيَالٍ مِنْ مَكَّةَ ، كَانَ بِهَا سُوقٌ مِنْ أَسْوَاقِ الْعَرَبِ .

سُورَةُ هُودٍ

٦٣٧٥

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ ۖ ﴾ (١٣) [هود]

فهل كانوا قادرين على قبول التحدى ، بأن يأتوا بعشر سُورٍ من مثل القرآن الكريم فى البيان الأسر^(١) وقوة الفصاحة وأسرار المعانى ؟

لقد تحدّاهم بأن يأتوا - أولاً - بمثل القرآن^(٢) ، فلم يستطيعوا ، ثم تحدّاهم بأن يأتوا بعشر سور ، فلم يستطيعوا ، وتحدّاهم بأن يأتوا بسورة^(٣) ، ثم تحدّى أن يأتوا ولو بحديث مثله ، فلم يستطيعوا .

وهنا جاء الحق سبحانه بالمرحلة الثانية من التحدى ، وهو أن يأتوا بعشر سُور ، ولم يكتفِ الحق سبحانه بذلك ، بل طالبهم أن يدّعوا مَجْمَعاً من البُلَغَاء ، فقال سبحانه :

﴿ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ ﴾ (١٤) [هود]

أى : هاتوا كل شركائكم وكل البُلغَاء ، من دُونِ اللَّهِ تعالى .

الحق سبحانه وتعالى هنا يقطع عليهم فرصة الادّعاء عليه سبحانه حتى لا يقولوا : سوف ندعو الله ؛ ولذلك طالبهم الحق سبحانه أن يُجَنَّبُوهُ ﴿ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١٤) [هود]

أى : إن كنتم صادقين فى أن محمداً ﷺ قد افترى القرآن^(٤) ، وما أنكم

(١) الأسر : الذى يأخذ بالباب الناس وعقولهم .

(٢) وذلك فى قول الله سبحانه : ﴿ قُلْ لَنْ أَجْتُمِعَ الْإِنْسَ وَالْجِنَّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾ (١٧) [الإسراء] أى : معيّن .

(٣) يقول رب العزة سبحانه : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ۖ ﴾ (١٧) [البقرة] . ويقول سبحانه : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١٤) [يونس] .

(٤) القرآن : يطلق على كتاب الله المسجّر ، المكتوب فى المصاحف ، الذى نزل على رسول الله ﷺ ، ويطلق سَجَازاً مرسلًا علاقته الجزئية على الصلاة ، كقوله تعالى : ﴿ وَتَرَاكَ الْفَجْرِ ﴾ (١٨) [الإسراء]

أى : صلاة الفجر (القاموس القويم باختصار) .